

## АДВЕНТИЗМ СЕДЬМОГО ДНЯ — НАСЛЕДИЕ И РЕЦЕПЦИЯ РЕФОРМАЦИИ

В 2032 г. пройдет двести лет с года публикации богословской гипотезы Уильяма Миллера, с деятельностью которого связано историческое оформление адвентизма. В связи с этим мы предлагаем читателю (не претендуя на полноту изложения) обзор двух основных догматических и вероучительных положений адвентизма, развивающих идеи эпохи Реформации. В строгом смысле период Реформации можно ограничивать 1517 и 1648 г., однако он имел далеко идущие последствия. Еще Ф. Шафф указывал на то, что «великое интеллектуальное пробуждение», «возникновение духа национальной независимости» и средневековые движения обновления (лолларды, гуситы, братья общей жизни, вальденсы, друзья Бога и др.) «внесли свой вклад в великие перемены и проложили путь для новой эры христианства»<sup>1</sup>. Реформация, первоначально явившая себя, как движение за возвращение к евангельскому учению ранней христианской церкви, впоследствии обусловило конфессиональное многообразие протестантизма.

Напомним, что адвентизм возник в начале XIX в. на территории Соединенных Штатов Америки среди адептов евангелических деноминаций (баптистов, методистов, пресвитериан и др.). В названии этого религиозного движения — Адвентизм Седьмого Дня — равно отражены два принципа вероисповедания этого протестантского учения, а именно: 1) вера в Адвент (лат. *adventus* — «пришествие»), то есть в близость Второго пришествия Иисуса Христа на землю для установления Его вечного Царства; 2) соблюдение библейских Десяти Заповедей с особым почитанием Седьмого дня недели — Субботы.

Второе пришествие Христа является одним из главных догматических положений христианства, неоднократно упомянутый в Библии (Мф 16:27; 24:27; 25:31; Мк 8:38; Лк 12:40; 1 Ин 2:28; 1 Кор 4:5; 1 Фес 5:2-6) и отраженный Никео-Константинопольском Символе веры («...и снова грядущего со сла-

<sup>1</sup> Шафф Ф. История христианской церкви. Т.VII. СПб, 2009. С.16.

вою судить живых и мертвых, Царству Его не будет конца»)<sup>2</sup>. Отметим, что эсхатологическое мироощущение христианства в разные исторические эпохи вступало в противоречие с социокультурной ситуацией, что, в первую очередь, способствовало изменению представлений об избавлении от бренности этого мира посредством близкого пришествия Спасителя — Иисуса Христа. В частности, острое эсхатологическое переживание было очень характерным для протестантской среды во второй половине XVIII–XIX вв., когда происходила очередная историко-культурная «смена вех».<sup>3</sup>

Такие деятели, например, как Эдвард Ирвинг (1792–1834) и Роберт Халдане (1764–1843) много размышляли о конце света, а их идеи в свою очередь побудили Эндрю Фуллера (1754–1815) и Вильямса Керри (1761–1834) и др. к активной миссионерской деятельности. Заметим, что острое апокалипсическое мироощущение было характерно и для эпохи Реформации, что можно проиллюстрировать на примерах известного памфлета Томаса Лаптона «Падение Вавилона» 1597 г., где апокалипсические ожидания «года Зверя» были связаны с 1666 г. (ср.: Откр. 13:18),<sup>4</sup> или широко известного сочинения «Ключ Апокалипсиса» Джозефа Мида (Mead или Mede) 1627 г. Согласно последнему, падение Антихриста и пришествие Христа должны были произойти в 1655 г., однако позже (поскольку прогнозируемое событие не произошло) дату перенесли на тот же 1666 г.<sup>5</sup>

На американском континенте, в Соединенных Штатах Америки, в среде протестантов общественные, социальные, религиозные и духовные переживания воплощались в череде «Великих пробуждений» (*Great Awakening*), которые характеризовались особенным вниманием к эмоциональной сто-

<sup>2</sup> Лебедев П. Руководство к пониманию православного богослужения. СПб., 1898. С. 10–11.

<sup>3</sup> Давыдов Ю. Н. Этика любви и метафизика своеволия: проблемы нравственной философии. М., 1982. С. 27.

<sup>4</sup> Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. Откровение 13: 18, Брюссель, 1989. С. 1833.

<sup>5</sup> Дмитриев И. Идолы школы // Поиск гармонии в мире хаоса: Ян Амос Коменский и современная философия образования: материалы международной научно-практической конференции. СПб., 2016. С. 86–88.

роне веры. Это феномен носит название ривайвелизма (от англ. *revival* — возрождение, оживление). Конечно, одной из его причин можно видеть протест рядовых американцев против прихода эпохи крупного, монополистического капитала... Однако все же подлинным содержанием ривайвелизма становится призыв к моральному и духовному обновлению и также возвращению к стандарту истинного христианства первоапостольской церкви. Эти идеи, безусловно, созвучны идеалам эпохи Реформации. Кроме того, в ривайвелизме ярко проявляется эсхатологическое мироощущение и апокалипсическая рефлексия современности. Для ривайелизма были характерны идеи о Божественной предназначенности американского христианства к созданию Царствия Божия на Земле, выразившиеся в массовых покаяниях и «обращениях». Подразумевалось, что эти духовные практики мгновенно приводили к состоянию духовного катарсиса, освящения и «рождения свыше». Об этом писали проповедник Джонатан Эдвардс (1703–2758), один из основателей методистской церкви Джордж Уайтфилд (1714–1770), ректор Йельского университета Тимоти Дуайт (1752–1815), евангелик и президент Оберлинского колледжа Чарльз Финни (1792–1875) и наконец проповедник и миссионер Дуайт Муди (1837–1899).

В целом, принято говорить о четырех периодах пробуждения: в 1720–1750-х гг. (Первый), в 1787–1840-х гг. (Второй), в 1850–1900-х гг. (Третий) и в 1960–1980-х гг. (Четвертый). Движение второй половины XX в. при этом не было сугубо американским, но было частью общеевропейских движений обновления<sup>6</sup>. Наиболее значимым же является период Второго Великого Пробуждения, который можно, как представляется, назвать «американской Реформацией». Для этого периода было также характерна острая эсхатологическое чувство, которое особенно ярко нашло отражение в деятельности Уильяма Миллера (1782–1849) — основоположника и лидера Миллеритского движения, повлиявшего и на сложение Адвентизма Седьмого дня<sup>7</sup>.

<sup>6</sup> Sweet W. W. *Revivalism in America*. New York, 1944. P. XII.

<sup>7</sup> Gordon M. J. *Encyclopedia of American Religions*. Vol. 2. P. 21–22.

Изучая Откровения Иоанна Богослова и книге пророка Даниила и сопоставляя описания с состоянием современного мира, У. Миллер «был вынужден поверить в то, что этот мир только что подошел к концу срока, отведенного ему на существование»<sup>8</sup>. Он стремился рассчитать точную дату возвращения Христа на землю и в результате изучения, он пришел к мысли о том, что тысячелетнее царство Христова должно начаться не прежде (как традиционно считалось), но после конца мира. Кроме того, он полагал, что Второе Пришествие уже близко, и по его расчетам оно должно было наступить между 1843 и 1844 гг. Идеи Миллера были опубликованы в 1832 г. в баптистской газете «The Vermont Telegraph». Годом позже была издана брошюра «Свидетельства из Писания и истории о втором пришествии Христовом около 1843 г. и о Его личном царстве в продолжении 1000 лет». Наконец, в 1836 г. У. Миллер опубликовал более обстоятельный труд в виде книги, содержащей 16 лекций «Доказательства Писания и истории о втором пришествии Христа в 1843 году, изложенные в обзоре докладов»<sup>9</sup>. И хотя его расчеты оказались ошибочны, его многочисленные последователи сохранили веру в идею скорого пришествия в «скором, но неопределенном времени» и получили оформление как адвентисты на конференции, состоявшейся 29 апреля 1845 г. в Олбани (штат Нью-Йорк, США)<sup>10</sup>.

Второй отличительной особенностью учения и практики адвентизма стало почитание и проповедь святости седьмого дня — Субботы. Как известно, иудеями именно суббота — Шаббат — была праздничным днем, воспоминанием о седьмом дне творения, тогда как в христианстве почитание субботы отошло на второй план: первичной стала идея о Воскресении Христовом. Этому способствовало развитие культа святых и сложение

<sup>8</sup> Miller W. Encyclopedia Britannica [Электронный ресурс] // URL: <https://www.britannica.com/biography/William-Miller> (дата обращения 25.01.2022).

<sup>9</sup> Carrol H. K. The religious forces of the United States. New York, 1986. P. 2.

<sup>10</sup> Духовно-историческое наследие церкви адвентистов седьмого дня. Пророческие корни Адвентистского движения. [Электронный ресурс] // URL: <https://egw-heritage.esd-sda.org/milleritstkoie-dvizhenie> (дата обращения 25.01.2022).

праздничного календаря. В ходе Реформации литургический календарь был существенно реформирован, однако Лютер всячески избегал проводить параллели между воскресным днем и субботой. Напротив, Жан Кальвин считал что, с одной стороны, освящение одного, отдельного дня в неделе уже не имеет обязательного характера, но с другой — что заповедь поклонения Творцу остается и поэтому говорил, что суббота есть прообраз духовного покоя, который исполнился во Христе<sup>11</sup>.

Одной из идей, характерной для английской Реформации, станет именно проповедь о субботе как дне Господнем. В частности, Джон Брэдфорд и Хью Латимер во «Второй Книге проповедей» (1562) подчеркивали, что суббота есть день Господень, в которую все должны прекратить всякую работу и совершить поклонение Богу в соответствии с Четвертой заповедью Бога, упокоившегося от дел Своих<sup>12</sup>. Сторонники радикальной реформации, называвшие себя пуританами (от англ. *Puritans*, от лат. *puritas* «чистота»). Пуритане, как библейские фундаменталисты, сохранив воскресную литургию, впервые в истории христианства назвали его «субботой». Немаловажным в споре о субботе становится аргумент о подражании Христу: если Спаситель соблюдал субботу, ее надлежит исполнять также и христианам. Поскольку закон о строгом соблюдении «субботы» (воскресенья) не был поддержан в 1565 г., для многих адептов это стало поводом для миграции. Как считается, именно группа английских пуритан, высадившаяся в 1620 г. недалеко от Плимут-Рока, привнесла в американский баптизм идею святости субботы. Так возникло движение, известное как Баптисты Седьмого дня, адепты которого соблюдают «субботнее воскресение».

Внутри адвентизма «субботнее» движение получило развитие в 1844 г. Благодаря деятельности баптистки Рахиль Престон, которая в конце лета 1844 г. она прибыла из штата Нью-Йорк в Вашингтон (Нью-Гэмпшир), где была небольшая адвентистская община. Проповедь Престон была очень

<sup>11</sup> Gaffin B. R. Calvin and the Sabbath: The Controversy of applying the Fourth Commandment. Mentor Series, 1998, P. 141–142.

<sup>12</sup> Gilfillan J. The Sabbath Viewed in the Light of Reason, Revelation, and History. New York, 1865. P. 41.

убедительна, и община пришла к мысли о необходимости соблюдать субботу. Так появилась первая община Адвентистов Седьмого дня, состоящая, первоначально, из 40 человек<sup>13</sup>. Аналогичным образом от баптистов пришел к идее почитания субботы и Т. М. Пребл, адвентист, написавший «Трактат, доказывающий, что седьмой день следует соблюдать в субботу, а не в первый день». Его труд повлиял на Джозефа Бейтса, который, в свою очередь, написал в защиту субботы небольшой труд «Суббота в седьмой день, вечное знамение» (1846). Именно его работа оказала влияние на пресвитера Джеймса Уайта (1821–1881) и его супругу Эллен Уайт (1827–1915), которых можно назвать «пионерами» движения Адвентистов Седьмого дня. Официальная регистрация Церкви Адвентистов Седьмого дня (*Seventh Day Adventists, SDA*) произошла в 1860 г., а с 1863 г. она вошла в состав Генеральной Конференции Всемирной Церкви Адвентистов Седьмого Дня<sup>14</sup>.

Игорь Витальевич Левин,  
магистр богословия, аспирант,  
Русская Христианская Гуманитарная Академия  
(наб. р. Фонтанки, д. 15, Санкт-Петербург, Россия, 191011)  
*levit1962@gmail.com*

Igor Vitalievich Levin,  
Master of Theology, Postgraduate student,  
Russian Christian Humanitarian Academy  
(Fontanka River Embankment, 15, Saint Petersburg, Russia, 191011)  
*levit1962@gmail.com*

<sup>13</sup> Conradi A. Die Geschichte des Sabbaths. Basel; Hamburg, 1891. P. 114.

<sup>14</sup> Григоренко А. Ю. Эсхатология, миллениаризм, адвентизм: история и современность. Философско-религиоведческие очерки. СПб, 2004.